



指導教授：王惠雯教授

印度佛教與外道六師

報告學生：釋道秋

賈梅琴

翁翠苓

98.12.8



大綱

- 一、前言
- 二、時空背景—印度文明三時期、自由思想興起
- 三、外道六師思想—六師、思想分述
- 四、太虛大師、印順長老述外道六師思想
- 五、經論探討及佛陀教化—雜阿含、長阿含、大般涅槃經、陀羅尼集經、維摩詰所說經經、根本說一切有部毗奈耶
- 六、結論



前言

- 佛教，當然是「正法」中心的。然佛法弘傳於人間而成為佛教時，正法就流布為「**法**」（經）與毘尼（**律**）兩大類
- 佛典內多稱佛法。人言佛法即哲學，佛法即宗教。有人言**佛法非哲學亦非宗教，只能稱佛法**。今將佛法分為四種，即**教理行果**。
- 佛為一切教法之本。佛應世時，親聞佛說，佛示寂後，依佛遺教，**佛之遺教，即諸聖弟子所聞持結集之法藏**
- 佛學之真理即為宇宙萬有之實相，無始常新。佛學，實由釋迦牟尼佛世尊（簡稱釋尊，生印度，約在距今二千五百年至二千九百年前）證明之宣說
- 佛在世時，外道有九十六種

印度文明三時期

- 一、三吠陀時期；吠陀Veda是用於祭祀的讚歌，對祭祀儀式的規定，祭式及讚詞的意義，更作詳盡記述的，成為『梵書』。婆羅門教的三綱：吠陀天啟，婆羅門至上，祭祠萬能
- 古奧義書時期：Upaniṣad奧義書的重要建樹有二：一、真心的梵我論；二、業感的輪迴說
- 反婆羅門的沙門śramaṇa文化：不受婆羅門教的限定，不問階級，不問老少，都可以過沙門的生活，因而遊行乞食，從事宗教生活的沙門團，流行起來



自由思想家興起

- 印度恆河流域經濟安定，小國林立，十六大國發展，新社會新需要
- 娑羅門派沒落，吠陀教義陳舊迷信
- 挑戰種姓制度，反對婆羅門教
- 新興思想出現，共有六十二家
- 唯物論、懷欸論、享樂主義、苦行主義，幾百種見解
- 思想自由、相互討論為時尚
- 六師為代表一亦為耆耶教、佛教、婆羅門教視為外道

外道六師～未能形成宗派之思想

- 第一：富蘭那迦葉 Pūraṇa-kāśyapa 迦葉是姓，名富蘭那，出身奴隸逃離主人背捨，裸體生活
- 第二：末伽黎拘舍羅子 Maskarī-gośālīputra 姓拘賒黎，名末伽黎，昧道
- 第三：阿夷多翅舍欽婆羅 Ajita-keśakambala 名阿耆多翅舍，別號為欽婆羅
- 第四：鳩羅迦陀迦旃延 Kakuda-kātyāyana 姓迦旃延，名為剪髮
- 第五：散惹耶毘羅梨子 Sañjaī-vairāṭī putra 姓毗羅胝，名刪闍夜，正勝不作
- 第六尼：尼乾陀若提子 Nirgrantha-jñātiputra 尼犍陀，出家，若提是母名



富蘭那迦葉 *Purāṇa-Kassapa*

- 富蘭那迦葉一道德否定者，無道德論者
- 倫理的懷疑者，以為善惡要依習慣而定。不當具有相應之業報一切事物的產生、發展和消亡都是偶然的；他否定一切善惡行為在道義上的影響，否認業報者
- 彼道立一切法斷滅性，不講君臣、父子、忠孝等道理。譬如說，虛空不生滅，人死如燈滅等。是故稱他為斷見外道



末迦利瞿舍梨子

Makkhali-Gosāla

- 古印度“邪命外道”的創始人，為主張極端之必然論者（Fatalist）。他認為宇宙和一切有生命的物類是由靈魂地水風火虛空得失苦樂、生死十二種元素組成。任何人不論賢愚，均受命運所支配，個人意志在(輪迴)過程中不起任何作用，不因精進而少受苦，不因無精進而減少福，如在高山上拋線球，線盡便止。
- 主離一切相，諸法平等，故不主張有業報。
- 屬「阿耆毘伽派」，嚴謹地遵守生活法的規定，苦行。



迦羅拘陀迦旃延

Kakudha-Kaccāyana.

- 鳩羅迦陀迦旃延，他認為宇宙萬物由永恆不變的七種原素組成。這七種原素是地、水、火、風、苦、樂、靈魂。它們之間互不聯繫，各自獨立存在，“若以利劍，斷他人頭，皆不因此喪人生命。僅此七身，為劍貫通其間隙耳”。佛教稱其為“七士身論”，即一種元素說
- 身常著粗衣，或披皮衣在五熱炙天裏修苦行。以為此生受苦，來生便可得樂。又因為常行披髮、薰鼻等苦行，所以通常稱他為披髮外道
- 定命論者，主善惡不受報，要受六次生才能解脫。



阿耆多枳舍欽婆羅

Ajita-Kesakambala

- 古印度唯物主義(順世論)的先驅之一。他認為世界的基礎是(物質)，物質的基本原素為地、水、火、風；(意識)是從物質產生的；世界上不存在天堂，也沒有來世，人死之後，原素分解，回歸虛空，沒有靈魂的轉生。他反對因果報應和祭祀禮儀，無善惡業，布施、祭祀無用
- 人死如同草木，沒有任何存在，也沒有業報
- 現世主義，追求現在利益、快樂



刪闍耶毘羅胝子

Sañjaya-Belaṭṭhiputta

- 懷疑論者，不承認認知有普遍之正確性，而主張不可知論，且認為道不須修，經八萬劫自然而得。
- 佛教稱之為“不死矯亂論”。該派對一切問題都答以“我亦不以為如是，亦不以為唯然，亦不以為是其他，亦不以為不然，亦不以為非不然”，不可知論或不定論者
- 一切眾生苦樂果報。悉皆不由現在世業。因在過去現在受果。現在無因未來無果對形而上的問題，在建立判斷終止方面有某些意義



尼乾陀·若提子 (Nigantha Nataputta)

- 古印度耆那教的創始人
- 耆那教的推理和判斷的邏輯形式，特別用於論證耆那教的“非一端論”哲學，亦稱或許說。古代印度哲學界存在著靈魂不滅論和靈魂斷滅論、本體絕對論即執一論和在現象雜多論即執異論等對立觀點，各執一端，互相詰難。
- 從一種相對主義與不定主義把觀限定在「從某一點看」，把一切局分為靈魂與非靈魂，後者及分活動、靜止、虛空、和物質等四類，合計為五種實在體。
- 認真實踐，重視不殺生、真實語、不盜、不邪淫和無所有等五大戒。
- 耆那教的或然論包含著若干(辯證法)的因素，但也摻雜著(懷疑論)、(詭辯論)和調和論的成份
- 耆那教與佛教同時發展，成為婆羅門外之兩大宗教

太虛大師對六師之詮釋

- 富蘭那迦葉：立一切法斷滅性，無君臣、父子忠孝之道，執空為極。
- 末伽黎拘賒黎子：執自然見。計眾生之苦樂非由因緣，惟自然生。
- 刪闍夜毗羅胝子：，執苦盡見。計不須求道，但經生死劫數自盡苦際，如縷丸轉於高山，縷盡自止。
- 阿耆多翅舍欽婆羅：，極苦求脫。身著弊衣，五熱炙身，以苦行為道，謂將長時之苦於短時受盡，即得解脫。
- 迦羅鳩駄迦旃延：矯亂論者，此云牛領，其字也，計諸法亦有相亦無相，應物起見，隨意而答，謂之邪命外道。
- 尼犍陀若提子：執定命見。計苦樂善福悉由前造，非今生行道所能斷者，即現在印度之耆那教，徒眾甚夥。

印順長老對六師詮釋

- 富蘭那是無因論、偶然論者，末伽黎為必然論者，鳩鳩陀為要素不滅說、阿夷多以生死為五大的集散，否定善惡業力（輪迴）的存在、尼乾子立或然主義、散惹耶的不知主義、懷疑真理
- 六師的宗教生活，是修定主義，苦行或是任性的隨緣，以求人生苦迫（現生或來生）的解脫。
- 神意論者，定命論者，無因的偶然論者，道德的引起懷疑，行為又或苦或樂趨於極端。時代的思想界，活躍而陷於混亂。釋尊適應於這一情形，在理性與德行的基礎上，後來居上，建立實現解脫的正道。

雜阿含經談六師

- 雜阿含：佛陀在拘薩羅遊化，波斯匿王前往求教，並詢問佛陀，聽說佛陀自己認為已成道----正等正覺（阿耨多羅三藐三菩提）是否真是如此呢？佛答道：「大王，我實得阿……三藐三菩提。」
- 問難：成就的六師都不曾說自己是已經成了道的，彼不自言說得阿耨多羅三藐三菩提？何得世尊幼小、年少出家未久而自證得阿耨多羅三藐三菩提？」
- 佛陀答道：有四種雖小而不可輕一剎利王子年少幼小而不可輕，龍子年少幼小而不可輕，小火雖微而不可輕。比丘幼小而不可輕。
- 世尊說偈言：「。。。剎利形相具，幼龍及小火，比丘具淨戒，不應起輕想，是故當自護，如自護己命，以斯善自護，而等護於彼」



長阿含

- 阿闍世王拜見佛陀，所提出的是：關於業報問題：
「如今人乘象、馬車、習刀、王子、力士、大力士、僮使、…種種伎術以自存生自恣娛樂……如此營生現有果報；今諸沙門現在所修，得果報不？」
- 佛陀未正面答覆他的問題，反問他，其他外道沙門、婆羅門是如何答覆此一問題的。
- 《長阿含經》卷17：「…所謂漏盡智證，所以者何？斯由精勤、專念不、樂獨閑靜、不放逸故…汝愚冥無識，…今於賢聖法中能悔過者，即自饒益。吾愍汝故，受汝悔過…佛為說法，示教利喜，王聞佛教已。即白佛言：『我今歸依佛、歸依法、歸依僧。聽我於正法中為優婆塞，自今已後。盡形壽不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒。唯願世尊及諸大眾明受我請』於是阿闍世王便皈依了佛陀。」

大般涅槃經（一）

- 本經梵行品在敘述阿闍世王因弑父王而得五逆大罪，而受惡瘡報。後因懺悔，而悟知「此瘡從心而生非四大起」，於遍訪六師醫其罪業，六師答覆均未能解其「不脫地獄一無量無邊阿僧祇罪，身心俱痛之苦」
- 善友～耆婆答言：王雖作罪心生重悔而懷慚愧。諸佛世尊常言，有二白法能救眾生。一慚、二愧
- 《大般涅槃經》卷20〈8 梵行品〉：「爾時佛告諸大眾言：一切眾生為阿耨多羅三藐三菩提近因緣者莫先善友。何以故？阿闍世王若不隨順耆婆語者，來月七日必定命終墮阿鼻獄，是故近因莫若善友」

大般涅槃經 (二)

- 大觀。十生已，是為之？有常當言心。二心滅，而名亦常以雖王繫本是觀住，無者者；何故世當根如第生，非報見報。義闍常善作次觀。」有果有果無是阿夫諸當時是。非受有無為以告凡無身爾如畏，雖；則得，佛。二此。復道雖；則得，時聽。於觀亦惡，無無者不無爾諦漏常正戒三，是非見者為「聽無人得進畏如為為有見得：諦無之則慧死亦則則無常不」心空夫死定有殺者人，常者品一中凡生，無，愧之故，見行當身。樂相，有慚見報無常梵汝此。不滅惡是無有果非常20法所放生心終無非非見者，卷正一行樂觀，非為為有見故《說。常不第相有則則有常果經汝事在已次戒非人人？無業」：槃為十現觀，至槃之之故，惡。知：涅當二來是相乃涅槃之之故，惡。當今有去作滅相如慚空何非者是王菩大，十，相心譬；，。為見亦大《王身二觀住知「有有有則常而「勤

陀羅尼集經 / 維摩詰經

- 陀羅尼集經中並未論道六師之思想，只提到六師「欲與世尊（佛陀）共相議論。」
- 維摩詰經雖未提六師之思想，只言須菩提原是六師之弟子，曾隨六師墮入邪見，未明邪見。
- 注維摩詰經則對六師思想言之甚詳
- 大方廣佛嚴經疏亦提到「依薩婆多律說外道六師，各有十六種所學法。。。。。」
- 楞嚴經未明白指出「六師外道」，而是泛指十種外道一無因、圓常、一分常、立有邊等論，其中有很多都有六師之思想

根本說一切有部毗奈耶

- 實力子問道於六師「何者是仁所宗法理,於諸弟子以何教授，勤修梵行當獲何果」
- 此六師背正路行邪道，猶如險途是可怖畏，智者所棄不應修習。其說法如「惡慧說惡法，實愚稱大師，此法將為是，何者名非法」
- 自思惟：「諸佛常法觀察世間，無不見聞無不知者，恒起大悲饒益一切為大護者，雄猛第一無有，二言，依定慧住，顯發三明。善修三學、善調三業、渡四瀑流、安四神足。於長夜中修四攝行捨除五蓋，遠離五支超越五道，六根具足六度圓滿，七財普施開七覺花，離世八法示八正路，永斷九結明閑九定，充滿十力名聞十方，千自在中為殊勝，得四無畏震大音聲作師子吼。。」
- 佛陀：復觀此人為受佛化為弟子化，為神力化為威儀化，觀知乃由弟子一馬勝，威儀方能濟度。佛告大王：佛有五事必定須作，久云何為五？一者未曾發心有情，令彼發起無上大菩提心。二者植善根法王太子灌頂授記。三者於父母所令見真諦。四者室伐現大神通。五者但受化眾生悉皆度脫。」



結語（一）

- 印度是哲學思想最自由最豐富之國家，影響全世界哲學、宗教，源遠流長
- 六師之思想，在印度不但受婆羅門教之指責，亦受耆那教及佛教之痛斥
- 六師思想、主張及其修行方式，在各經論中均有不同之分述，且各經或有同或不不同或互為矛盾之描述。經文意旨在駁斥其思惟或行為之不正見，以顯佛陀之正見教導
- 佛教許多受到六師思想影響，正反面皆有



結語（二）

- ▶ 六師之共同特色，其一是反神論，尤其反對梵之創造說。其二是反對業論。除尼乾子主張前業外，不是充分地三世業報說，其他五師根本是反對業論的。
- ▶ 佛陀對於反神論、反梵我與六師是相同之主張，但對因緣業果主張則與六師不同。此外如重視不殺生、真實語、不盜、不邪淫和無所有等五大戒，此亦與尼乾陀若提子主張同。但對苦行得解脫則不一。



結語（三）

➤例如：《大般涅槃經》卷19〈8〉梵行品，尼乾陀若提子為寂靜修習清淨梵行。但其主張：『無善惡業報，無修無道，一切眾生經八萬劫，於生死輪自然得脫，有罪無罪悉亦如是』。而迦羅鳩馱迦旃延對惡業之看法則為『心無慚愧終不墮惡，猶如虛空不受塵水；有慚愧者即入地獄，猶如大水潤濕於地』。佛陀則主張『雖先作惡後能發露，已慚愧更不敢作，猶如濁水置之明珠，以珠威力水即為清，如烟雲除月則清明，作惡能悔亦復如是。王若懺悔懷慚愧者。罪即除滅清淨如本業果』



結語（四）

- 六師均只取一偏而不究竟，六師雖也追求涅槃或解脫之道，但其均非究竟涅槃、解脫；其語言宣說背後代表之意義，未徧一切智
- 佛陀則以他的「緣起論」為核心針對六師思想作批判。例如：阿闍世王殺父定入地獄，但其已懺悔，故而世尊說「一切法悉無定相，王復能知殺亦不定，是故當知殺無定相」或言「為阿闍世，無量億劫不入涅槃」以阿闍世代表煩惱、佛性、生、不生、涅槃、不污、無常、苦空、無我等釋其懷，並進而教化眾生。



主要文獻

- 太虛大師全書－佛法總學
- 印順法師佛學著作集-印度佛數思想史34p2，印度之佛教33p2
- 法雲辭典－
- 李志夫教授著試分析印度「六師」之思想
- Chatterjee. Datta原著，余禿林、杼迴貴、黃彬等譯，黎明文化出版社「印度哲學概論」
- 三枝充 著大展出版社「印度佛教思想史」
- 大正藏經-《雜阿含經》卷46、《長阿含經》卷17、《大般涅槃經》卷19,20〈8 梵行品〉、《維摩詰所說經》卷1〈3 弟子品〉、《注維摩詰經》卷3〈3 弟子品〉、《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷10、《根本說一切有部毘奈耶》卷13、《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷26